



Miradas coloniales: percepciones sobre las y los Machi en una comunidad mapuche evangélica¹

Colonial looks: perceptions of the machi within
a mapuche protestant community

Autor de Correspondencia

María José Álvarez Quezada
maria.alvarez.q@usach.cl
Departamento de Historia
Facultad de Humanidades
Universidad de Santiago de Chile

Artículo Recibido: 11 de junio, 2022
Artículo Aceptado: 8 de septiembre, 2022
Artículo Publicado: 31 de diciembre, 2022



Resumen

El siguiente escrito analizará las continuidades coloniales en la visión que se tiene sobre las y los machi desde el cristianismo. Se propone que existe una perpetuación desde la llegada de los primeros misioneros hasta la actualidad en la mirada demonizadora que hay sobre estas personas. Desde una perspectiva microhistórica e historia oral se llevará a cabo el análisis propuesto, donde a través de los relatos encontraremos estas herencias coloniales como, por ejemplo, considerar que las machi son guiadas por el Diablo o son invalidadas espiritualmente. De esta manera, se pretende dar cuenta de cómo el colonialismo se sigue proyectando hasta nuestros días. El estudio se presenta como un aporte a la historia indígena y los estudios coloniales, asimismo pone en relevancia las consecuencias de la evangelización.

Palabras claves: Machi; Colonialismo Interno; Evangelización.

Abstract

This paper will analyze the colonial continuities regarding the vision of the machi from the perspective of Christianity. It is proposed that there is a perpetuation of the demonizing look over these people ever since the arrival of the first missionaries to the present. From an oral and microhistorical history perspective, the proposed analysis will be carried and through folk tales, we will find these types of colonial legacies such as, for example, the idea that the machi are guided by the Devil or that they are spiritually invalidated. In this way, it is intended to be evidence of how colonialism continues to be projected to this day. The study is presented as a contribution to indigenous history and colonial studies and it also highlights the consequences of evangelization.

Keywords: Machi; Internal Colonialism; Evangelization.

1 El presente escrito se enmarca en la investigación de tesis de pregrado para optar al grado de Licenciada en Historia titulado "¡Firmes y amulepe!: Hacia una comprensión de la religiosidad interétnica, desde lo evangélico-mapuche 1999-2018"

Introducción

El presente artículo analiza las perpetuaciones coloniales sobre la visión que se tiene de las y los machi en la actualidad. Se propone que existe una prolongación de la mirada demonizadora hacia las autoridades espirituales ancestrales. Esta persistencia proviene desde los primeros conquistadores que llegaron en “nombre de Dios” a colonizar *Abya Yala*², quienes negaron la cultura, identidades y creencias de estos lugares, dándole cargas demoniacas a las prácticas que se realizaban.

La empresa colonial buscó no sólo someter a los pueblos indígenas con el fin de adquirir tierras y oro, sino que también se propuso evangelizarlos y convertirlos al cristianismo. De esta manera, el Otro se convierte en un ser salvaje que debe ser reducido, controlado y reprimido en todas las aristas de su vida. Desde aquí nace un imaginario colonial sobre el indígena “en esta época no había para los indios ni para los españoles una visión unificada del <<indio>>, y los cronistas describieron a las sociedades con las que se encontraban con mayor o menor veracidad o imaginación, utilizando antiguos mitos medievales” (Gautier, 2004). Por consiguiente hay una deshumanización del Otro.

Asimismo, se inventa un imaginario colonial donde comienza a aparecer la figura de las brujas o brujos, creadas en base a mitos y leyendas heredadas desde la época colonial (Federici, 2010). Estas invenciones se aplicaron sobre personas que tenían diferentes ciencias a las occidentales y se catalogaron como prácticas heréticas.

Durante la época nuestro territorio no quedará exento de estas problemáticas. El longko y académico José Quidel (2005) señala lo siguiente al respecto “para los primeros españoles, todo rito que no encuadra en la ritualidad cristiana era demoníaco”. Es por esta razón que se comienza a invalidar el conocimiento de las y los machi en el territorio, pensamiento que se ha segui-

do manteniendo hasta ahora, como se propone demostrar el presente.

La evangelización de los territorios, no sólo desencadenara en la cristianización de los pueblos, sino que también habrá una ruptura ontológica (Quidel, 2016). Se debe agregar que la colonización también tendrá dos aristas, por un lado será territorial y por otro, se buscará cambiar la epistemología de los colonizados. De esta manera, se provocará lo que se conoce como *colonialismo interno* (Fanon, 2001). El colonialismo interno genera un quiebre en la identidad de las personas, despoja de los saberes heredados desde los antepasados y no comprende al Otro.

Metodología

Para llevar a cabo el objetivo del artículo, se trabajó con una comunidad³ mapuche ubicada en la comuna de Cholchol. Dicha comunidad tiene la característica de ser cristiana-evangélica y tienen una iglesia dentro de su territorio. Se escoge una comunidad con estas características debido a la alta tasa de mapuche que se reconocen como evangélicos⁴.

Se realizó la investigación mediante una metodología de historia oral en dicho lugar, a través de entrevistas semi-estructuradas aplicadas al pastor y pastora de la comunidad, como a un profesor de *mapudungun*, los cuales se identificaban como mapuche y evangélicos. Además se conversó con una machi, la cual era amiga del líder de la comunidad evangélica y vecina del territorio.

Asimismo se ocupa la microhistoria, puesto que se trabaja con una comunidad local dentro del territorio mapuche y de esta manera es posible reducir la escala de análisis a ella. Esta metodología histórica nos permite por una parte conocer detalles que a nivel general se escaparían y por otro lado, ir en un vaivén

2 América Latina

3 Para efectos de este artículo se mantendrá en anonimato a la comunidad y los participantes de esta investigación. Cuando se citen a las personas aludidas se utilizará: pastor, pastora, profesor y machi.

4 Para el censo del 2002 (último en que se preguntó por religión) más de un tercio de la población mapuche era evangélica. Esto no ha estado exento de polémicas, puesto que las comunidades de corte pentecostal conservador se oponen a la religión mapuche dentro de los territorios. Por ejemplo, ponen problemas para la celebración de Nguillatün u otras prácticas de corte espiritual. Asimismo, en el año 2016 ocurrieron diversos ataques a iglesias evangélicas como católicas en la zona. Cabe mencionar que con la comunidad que se trabajó para esta investigación, tienen buenos lazos con su entorno y no han presentado mayores problemas con sus vecinos.

entre la historia micro y la historia macro o serial (Ginzburg, 2010) todo esto con la finalidad de dar cuenta como lo local se relaciona con la historia de tipo más global. En este caso, la visión de la comunidad hacia las y los machi estará relacionada con los elementos que se venían dando cuenta de manera introductoria.

Por último, es necesario destacar que este estudio no pretende establecer realidades fijas, sino que más bien se trata de dar a conocer y analizar las representaciones encontradas dentro de la comunidad con respecto a su visión sobre las y los machi, para así dar cuenta de cómo todo esto dialoga con las herencias coloniales propuestas en el trabajo.

Continuidades Coloniales

Llamado a ser machi

Para comenzar, es necesario destacar que estas autoridades espirituales y ancestrales son predestinadas a establecerse como tales. Las y los machi están encargadas de mantener el equilibrio espiritual, social y político dentro de las comunidades, como también tienen conocimientos sobre las diversas enfermedades y cómo curarlas. "... todos los/as *maci* comúnmente son en cierta forma predestinados, dados que no pueden evadir la aceptación de su llamado" (Curivil, 2007).

Además, el autor recién citado agrega que el llamado a ser machi siempre conlleva un sufrimiento de por medio, principalmente cuando la autoridad no quiere aceptar su predestinación. Hay un relato común, donde ellas y ellos señalan que padecieron enfermedades antes de hacerse machi por no hacer caso a este don.

Para el caso del presente estudio, tuve la oportunidad de conversar con una machi, donde estuvo presente el pastor mencionado y el profesor de *mapudungun*, quien sirvió de traductor para la conversación con la machi. En su relato encontramos lo siguiente:

... Ahí se hizo machi ella, pero antes de eso, dice que "sufrió mucho, sufrió mucho de enfermedad. Por lo mismo, ya no podía caminar, ya estaba en lo último". Ahí tuvo que acudir a otra machi y entonces ella la hicieron machi ahí, pero sufrió mucho al hacerse machi.

Hasta que se hizo machi, entonces ella se recuperó y ahí ya le dio la misión de poder hacer remedio y todo. Buscar remedio, no remedio del pueblo sino que remedio de la naturaleza, de los

árboles, de las hierbas. Todos esos son remedios, el campo está lleno de remedio aquí, incluso los remedios que no están aquí, están en la montaña. Entonces ella cuando le falta un remedio va a la montaña a buscar para darle remedio a la gente que está enferma. Entonces, el cómo, digamos, le hace remedio a la gente, en sus sueños -dice ella- que le es entregado todo eso.

Y le dijeron que "tenía que hacerle remedio a la gente, darle remedio, pero no con maldad sino que..." ahora, a ella le dijeron que: "si a ella le pagan tiene que recibirlo, pero no poner la mano para recibir la plata, plata". Porque acá hay mucha gente así, entonces hay mucha gente que dice "plata, plata", pero ella no se beneficia por los enfermos⁵ (Machi, comunicación personal, 2019)

Por consiguiente, dentro de su relato, encontramos una historia común con otros machi, donde hay sufrimiento de por medio al momento de recibir la revelación de que se tienen que establecer como autoridades dentro de sus comunidades.

Asimismo, en la conversación podemos encontrar la misión que cumple dentro de su territorio, puesto que ella es una machi que sabe hacer remedios para poder aliviar a la gente. En ese sentido, sigue el rol de poder mantener, por ejemplo, un equilibrio social, ya que en la actualidad los sectores rurales tiene difícil acceso a un médico o centros asistenciales, por consecuencia su rol es fundamental dentro de su comunidad.

Por otra parte, también encontramos una crítica hacia las personas que se hacen machi porque ven en ello una forma de sustento, es decir, se ve como un trabajo y no como predestinación, pero aquí ella destaca que no cobra cuando la gente acude a ella, sino que si la persona siente que debe retribuirle, ella lo acepta. Dentro de las comunidades mapuche este discurso está presente, donde se critica la mercantilización que ha sufrido la figura de esta autoridad. Para efectos de este escrito, retomaremos esto más adelante.

Demonización de la figura del machi

Como se venía mencionando, el rol de las y los machi ha sido cuestionado por las diferentes corrientes del cristianismo y se las ha calificado de brujas o brujos. Para poder sobrevivir frente a estas hostilidades, ellas y ellos han tenido que ir adaptándose para poder sobrevivir, de esta manera han ido adquiriendo figuras

5 El relato está en tercera persona porque fue traducido simultáneamente. La machi contó su historia de cómo se hizo machi en mapudungun.

cristianas, como también han asumido una creencia en el Dios cristiano. La demonización de sus prácticas

“Es una de las razones por las cuales los machi usan figuras propias del mundo católico en sus casas, incluso usan nombres cristianos como Dios, Ángel, Virgen y Santos, para no ser tratados como hechiceros y no causar espanto u otro tipo de emoción o creencia tanto entre sus pares como entre los no mapuche que acuden a su ciencia” (Quidel, 2005)

El autor destaca que no es novedad ir a la casa de un machi y encontrar cruces o imágenes de santos y la Virgen, en sus espacios personales. Asimismo, a nivel cultural es posible detectar estas sustituciones, puesto que gran parte de la simbología mapuche ha sido sustituida por las cruces cristianas.

En ese sentido la machi no queda exenta de esta situación, puesto que ella se reconoce como una creyente en Dios. Cuando hablamos de su relación con el pastor, ella expresa lo siguiente:

Nosotros con él no hemos tenido ningún problema, así como yo respeto que él sea pastor, él también ha respetado lo mío. Entonces, yo creo que es mejor vivir así porque hay un solo Dios, haiga la religión que haiga. Sea creencia, no sé, pero yo creo que Dios es uno solo para todos. Algunos a lo mejor están más protegidos que otros, sí, tal vez, pero somos uno solo ante Él, sea hombre, mujeres, buenos, malos, todos. (Machi, comunicación personal, 2019)

De esta manera, la machi deja explícita su creencia en Dios, como también reconoce y respeta la autoridad del pastor dentro de su religión.

Este respeto desde la machi hacia el pastor quedó expresado en una situación que se presentó de manera *off the record*, donde ella le pidió que orara por su nieta, ya que esta se encontraba muy enferma y no había forma de que mejorara. El pastor accedió de forma inmediata y procedió a ungirle. Este acto fue de plena confianza por parte de la machi, donde ella reconoce en el pastor una autoridad eclesiástica, capaz de intermediar para que Dios sane a su nieta.

Ahora, por parte del pastor la confianza no es recíproca, puesto que cuando se conversó con él, señaló que nunca ha ido donde una machi cuando se encuentra enfermo. Por otro lado, cuando se le pregunta que piensa él acerca de la figura de las y los machi, comenta que:

“El llamado de una persona, por ejemplo, de una machi, no es un llamado de Dios, es un llamado natural. Hay hartas fuerzas espirituales, pero la fuerza divina, la del Dios creador es una sola y yo respeto sus costumbres. Sé que algún día ellos van a conocer a Dios. Ellos nombran a Dios, pero no es el Dios creador. Ustedes saben que, por ejemplo, hay montones de dioses, millones de dioses, pero hay un solo Dios que creó el cielo y la Tierra, a usted y a mí, a imagen y semejanza de él” (Pastor, comunicación personal, 2018)

El pastor cuando señala que “es un llamado natural”, le quita la carga espiritual que conllevaría ser machi y la predestinación que estas tienen. Lo natural tiene más bien que ver con fuerzas de la naturaleza, que se podrían asociar a una espiritualidad mundana. Como también se puede interpretar que se está refiriendo a la religión mapuche, ya que ella tiene como fuente principal la fuerza que proviene de la tierra.

Además, al momento de afirmar que “no es un llamado de Dios” queda develada la demonización de sus conocimientos, puesto que el cristianismo tiene una visión binaria de la realidad, una epistemología que se ha construido en base a esa dualidad, por lo tanto si no es de Dios, debería ser del Diablo.

Lo recién expuesto se puede enlazar con lo propuesto en este trabajo y es que hay una clara herencia colonial, un colonialismo que ha sido internalizado y se ha perpetuado a través del tiempo. Donde fueron las primeras órdenes religiosas y evangelizadoras quienes impusieron esta visión demonizadora para así invalidar la ciencia de las y los machi, como también el *feyentün*⁶ mapuche.

Agregando al planteamiento anterior, dentro de la comunidad conversamos con el profesor de *mapudungun* quien también es evangélico y nos dio su opinión acerca de las y los machi:

6 Sistema de creencias o religión mapuche.

La machi cree mucho en Dios, pero hay un ser que los dirige a ellos, un ser que se llama el Ángel caído. Los ángeles caídos trabajan dentro de la gente, el ángel caído, los espíritus o los demonios trabajan en la gente, igual hacen el bien, por ejemplo, los espíritus no tienen carne y hueso, buscan una casa para habitar y ese lugar es el ser humano.

Lucifer es el que los manda a todos y él es el que camufla a las machi. Porque ahí yo percibí que a la machi lo dirige un espíritu, aparentemente uno bueno, ahí lo tiene medio engañao.

Entonces el fundamento que todos deberíamos tener, entre la machi, los cristianos y evangélicos, es Jesucristo, nadie más. (profesor de *mapudungun*, comunicación personal, 2019)

Se replica, nuevamente, la demonización de las y los machi, pero de manera explícita. Se invalida completamente el conocimiento de estas autoridades mediante el argumento de que “estaría dominada por el ángel caído, quien está bajo el mando de Lucifer”.

Es así, como podemos reafirmar nuevamente la continuidad de una mirada colonial sobre las y los machi. “La misma práctica de la medicina mapuche era considerada y lo es todavía, por muchos sectores de la sociedad, como una práctica herética o hechicera” (Quidel, 2005). Si bien hay un reconocimiento de que la machi cree en Dios, también hay una desconfianza en su relato a causa de que, supuestamente, estaría dirigida por un espíritu diabólico.

Miradas diferentes

Durante la investigación, se conversó también con la pastora, esposa del pastor mencionado, y participante activa de la iglesia. Su percepción de la machi es diferente a la mencionada recientemente, pues ella en ningún momento hace un juicio demonizador sobre su figura. Su relato es el siguiente:

Yo no miro mal a una machi ni la desprecio, porque son personas como todos nosotros que tienen un alma que salvar igual. Y siempre cuando las saludo, las saludo con cariño y creo que así uno va demostrando el amor de Dios hacia las personas.

Yo los miro como personas no más que, a lo mejor, hacen remedio y saben, pero en este tiempo ha habido mucha competencia, ya entonces hay personas que se están volviendo machi solo porque quieren ayuda del Gobierno...

Yo a toda esa gente que se hace a la fuerza no la valoro, porque creo que no tiene que ser así [...] lo que hacen también es que venden los remedios, cuando los remedios los da la tierra.

Dios dejó los árboles para medicarnos nosotros. Y juntan todos esos remedios y lo echan a hervir y se los dan a las personas. Y, ahora, los venden caro, entonces le sacan mucha plata a la gente y eso no es bueno. Y antiguamente no era así. Ahora todo te cobran, hasta porque les preguntas algo te cobran. Entonces se han aprovechado de las personas y eso no debe ser así. (Pastora, comunicación personas, 2019)

Como venía mencionando, en este relato encontramos una mirada disímil a la que tenían los hombres de la comunidad sobre el rol y la autoridad de las y los machi. En los dos relatos anteriores encontramos una explícita demonización en su figura y conocimientos, donde se las invalidaba como autoridad espiritual y como concededores de medicina.

Ahora, si bien en este extracto no se hace mención al Diablo como principal guía de la machi, si hay un desconocimiento de su espiritualidad, puesto que la pastora señala “yo los miro como persona no más que, a lo mejor, hacen remedio y saben”. Por lo tanto, hay una validación de su conocimiento como ciencia, mas se le quita la carga espiritual en una machi.

Se destaca también dentro del relato la condena que hace la pastora por la mercantilización de estas prácticas. Como se mencionaba con anterioridad, hay una condena por parte de los comuneros, incluso de la misma machi, hacia las personas que le han puesto precio a sus consultas y remedios que entregan. En ese sentido, la pastora por un lado no valora a las personas que se hacen machi a la fuerza y, por otro, condena el cobro que se realiza por extraer los remedios de la tierra, que en palabras de ella, nos fueron entregados por Dios.

A modo de propuesta, considero que esta visión disímil de la pastora es a consecuencia de que, como mujer, ha sido ella quien se ha hecho cargo de su familia en momentos de enfermedades. Es así como sería ella quien vela por sus hijos cuando se enferman y buscaría las mejores opciones para ayudarlos. Como se menciona más arriba, en los sectores rurales el acceso a la salud es dificultoso. Y en más de una oportunidad tuvo que acudir a personas con conocimientos en medicina⁷ para ayudar a sus hijos.

Conclusiones

Dentro de la investigación se ha encontrado una continuidad de las miradas coloniales que se tienen sobre las y los machi, donde se las ha calificado como seres influidas por el diablo, y que son brujas y hechiceras. Como también se invalidan los conocimientos que tienen a través del uso de plantas y la medicina mapuche. Se han desprestigiado sus conocimientos y no son considerados como una ciencia, sino más bien como prácticas heréticas.

Esta mirada demonizadora hacia las y los machi se encuentra relacionada con un colonialismo que ha sido internalizado y se ha perpetuado a través de los siglos. En ese sentido hay una mirada colonial que se extiende hasta la actualidad y es la iglesia la que le ha dado esa continuidad a través del tiempo. Generando una ruptura con esta autoridad dentro de las comunidades con iglesias evangélicas en sus territorios.

Asimismo, las órdenes evangelizadoras son parte de las causas de esta problemática, donde se ha reprimido el aspecto espiritual de las comunidades mapuche.

Cabe mencionar que la religión mapuche no sólo refiere a una espiritualidad, sino que también está relacionado con lo político, puesto que las y los machi son considerados como autoridades dentro de las comunidades y mantienen el equilibrio social, político y cultural dentro de ellas.

Referencias

- Curivil R. 2007. La fuerza de la religión de la tierra. Una herencia de nuestros antepasados. Ediciones Universidad Católica Silva Henríquez, Santiago, Chile.
- Fanon F. 2001. Los condenados de la tierra. Fondo de Cultura Económica, Distrito Federal, México.
- Federici S. 2010. El calibán y la bruja. Mujeres, cuerpo y acumulación originaria. Traficantes de sueños, Madrid, España.
- Gautier A. 2005. Mujeres y colonialismo. En Ferro M. El libro negro del colonialismo. La esfera de los libros, Madrid, España.
- Ginzburg C. 2010. El hilo y las huellas. Lo verdadero, lo falso y lo ficticio. Fondo de Cultura Económica, Buenos Aires, Argentina.
- Quidel J. 2005. Pu Mapuche ka pu wigka, chumgechi ñi xokituwün. Las relaciones interétnicas a través de la religión. El caso de los mapuche y no mapuche en Chile. *Anthropos* 207: 153-166.
- Quidel J. 2016. El quiebre ontológico a partir del contacto mapuche hispano. *Chungara* 48: 713-719.

⁷ Decidí no ocupar la palabra machi, puesto que la pastora señaló que en más de una ocasión tuvo que consultar con personas que tenían conocimientos en plantas medicinales, pero en ningún momento mencionó explícitamente que consultó a una machi.